

٢

شرح خطبة الزّوراء

بسم الله الرحمن الرحيم

كتب إلى بعض أصحابي كتابا، وشكى عما وقع من بعض الناس من الإنكار على عبارة الزواره في الخطبة، حيث قيل: و الصَّلوة منه على مرتبته الجامعة لجميع صفاته. فقلت في جوابه*

سألت أيدك الله^١ بروح منه وحسن التوفيق، و رقاك من حضيض التقليد إلى يفاع^٢ التحقيق، عما ورد في خطبة الزوراء، من قوله «و الصَّلوة منه على مرتبته^٣ الجامعة لجميع صفاته» و ذكرت

* أورد قطب الدين الكوشباري صاحب المكاتيب على قول المصنف في الزوراء «و الصَّلوة على مرتبته الجامعة» ثلاث أبحاث أحدها أن جعل الأشياء مراتب للحق عز اسمه غير صحيح لأنه يستلزم قبول حقيقته التجزئ و الانقسام و ذلك دليل الامكان. الثاني: أن النبي صلى الله عليه و سلم إذا كان مرتبة للحق، عز و جل امتنع توجيه الصلاة منه اليه و كان بمنزلة و الصلاة منه على نفسه.

الثالث: أنه إن أراد بكون الشيء جامعا لجميع صفات الله، اثبات ذلك له نظرا الى حقيقته تزعم الاتحاد، فهذا اذن أمر يعلم الكون كله لا اختصاص له بالنبي صلى الله عليه و آله لمدح به، وإن أراد اثبات ذلك نظرا الى خصوص تعيينه، فهو خال عن بعض أجناس الصفات كالوجوب الذاق بلا خلاف و كالقدم عند الملئيين جميعا

و المصنف عليه الرحمة لدفع هذه الاعتراضات كتب هذه الرسالة.

١. سألت يا أخى أيدك الله. س. ل.

٢. ارتفاع. س.

٣. المرتبة. ل.

أنّه قد أغلظك^١ ما أبداه بعض الدهماء^٢ من النكرة في ذلك و التعبير عنه، و التمسّت أن أذكر لك ما يدفع ما أبدى^٣

فها أنا ذا تصدّيتُ لإسعاف مقترحك،^٤ بعد تقديم^٥ مقدمة هي أنّ هذا النمط من الكلام يتعالى عن مدارك الأوهام، بل عن مدارج أكثر العقول و الأفهام، فضلاً عن أذهان من يحذو حذو العوام، فلا ينبغي أن يبالي بقبول أولئك و إنكارهم، و [لا يليق]^٦ أن يكثر بتأريهم في الردّ و إصرارهم، بل الحقّ^٧ أن لا يعبأ بهم في خلاف و وفاق، و لا يلتفت إليهم^٨ و إن كانوا في عزّة و شقاق، و في الوصيّة التي ختمت بها الرسالة غنية عن ذلك حيث قيل:

و لا يضيق صدرك ممّن ينكر قدرك. و كن كما قال أفلاطون: لا يضرّنّ جهل غيرك بك علمك بنفسك. و لقد صدق بعض الأصدقاء، إذ عاتبني بأنك قد وصّيت بما لم تعمل به، حيث بالغت في الأمر بصونها عن غير أهلها، ثم لم تحافظ على هذه الوصيّة، بل أوردتها موارد^٩ التهاون و التقصير، حتى وقعت في أيدي عصابة، ما لهم منها حظّ سوى النكير، ولكن معذرتي في ذلك أنّ الاطلاع على سرائر القلوب لا يتيسّر إلّا لعلام الغيوب.

و كفاني^{١٠} في ذلك ما نطق به الوحي الإلهي من أحوال المناققين الذين دلّسوا أمرهم على سيّد المؤيدين بالنفوس^{١١} القدسيّة، عليه أفضل الصلّاة و التحيّة حتى كشف الله تعالى عليه عوارهم و عرفه ما يزيح عنه و عن أصحابه إصرارهم^{١٢} ثم أعود إلى المقصود.

١. و أنّه قد أغلظك. د. س.

٢. الدهماء. س.

٣. أبداه. د. س. ل.

٤. يسعاف: يفتح الاول. التلّ. ما ارتفع من الأرض.

٥. الدهماء: مؤنث الادهم بمعنى جماعة الناس.

٦. مسؤولك. د. س. ل.

٧. تمهيد. س. ل.

٨. ليس في. س.

٩. بل بحق. د. س.

١٠. لا يروعب منهم. د. ل. - و لا يروعن منهم. لا.

١١. حيث. د. س. ل.

١٢. مورد. د. س. ل.

١٣. و كفاك. د. س. ل.

١٤. بالأنفس. د. س. ل.

١٥. اضرارهم. ل. و لعلّه الصحيح. و يقال أصّر على الأمر أي ثبت عليه، و أكثر ما يستعمل في الشرّ.

١٦. الإسعاف: القضاء و الوفاء يقال أسعف بحاجته أي قضا هاله.

فأقول من الأمور البيّنة، أنَّ كلَّ موجود من الممكنات يدلُّ على وجود صانعه،^١ المتَّصف بصفات الكمال، دلالة قطعية عقلية^٢ فهو بهذا الاعتبار مظهر له، وقد عبّر عن تلك الدلالة في لقران المجيد بالتسبيح والتحميد،^٣ حيث قال تعالى:

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَأَنْتَفَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ. الاسراء / ٤٤ ولما كان روح النطق والأمر المقصود منه الإعلام، عبّر عن هذه الدلالة بالنطق في قوله تعالى
أَنْطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ. فصلت / ٢١

وقد يقع للنفوس المشرقة أن يتفق لهم محاكاة هذه الدلالة بالنطق الظاهري، فيسمعونه كفاحاً،^٤ كما ورد في الحديث من سماع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بسبب استنشاء مشكوة مشاعرهم بأنوار صحبته عليه السلام تسبيح الحصاة، في كفّه القدسية. ولقد بالغ بعض أئمة^٥ الكشف والتحقيق، حيث قال: خرق العادة إنما هو في سماع ذلك التسبيح، لا في نفسه، فإنه واقع دائماً، ومن أيقن^٦ الأصل^٧ الذي أشير إليه في تلك الرسالة من نسبة الصور إلى المعاني، لا يحتاج إلى مزيد تقرير في هذا المطلب.

ثم من المحققين من رأى أنَّ كلَّ ذرّة من ذرّات الوجود، مظهر لبعض الصفات الكمالية الإلهية، و هو الصّفة الغالبة أحكامها، وإن كان جميعها متشاركة^٨ في مظهرية الصفات التي يتوقف عليها لإيجاد، في الدلالة عليها، كالعلم والقدرة والإرادة، لكنّ الغالب على كلّ نشأة من النشئات حكم

←

لمقترح: الغفار وما أجتبي. يحذو حذو: أى يفعل فعل.

ن يكثر: أن يعبأ ويبالى. التمازى: التخاصم والتجادل.

ففيه: بضم الاول وكسر ها وسكون الثانى. الاكتفاء

مصابة: بكسر الأول الجماعة من الرجال أو الخيل أو الطير.

نكير: الإنكار. العوار: بتثنية الفاء. العيب

يخرج عنه: يذهب عنه. ١. يدل على صانعه. س.

٢. عقلية قطعية. د. س. ل.

٣. الظاهري كفاحاً. د. ل.

٤. اتقن. ل.

٥. الأصول. س. ل.

٦. وإن اشترك جميعها. د. س. ل.

٧. الأرباب. خ. ل.

صفة من الصفات، كالمجردات فإنها مظاهر^١ الصفات التنزيهية، والأجسام فإنها مظاهر الصفات المقابلة لها. بل كل فرد من أفراد الموجودات، واقع تحت تربية إسم خاص، من أسمائه تعالى هو ربه، لا يشاركه فيه غيره من الموجودات.

ثم إنَّ النشأة الإنسانية، مظهر جميع الأسماء و الصفات، اذ قد اجتمع فيها جميع الحقائق من المجردات و الماديّات، و اللطائف و الكثائف، إلى غير ذلك من التفاصيل التي تعرّض لها متبعموا آيات الآفاق و الأنفس، فهو أنموذج لجميع العوالم، و ذلك سمّي بالعالم الصّغير. و إلى هذا أشار من قال:

در جستجی جام جم جهان پیمودم روزی ننشستم و شبی نغنودم
خود جام جهان نمای جم من بودم ز استاد چو وصف جام جم بشنودم
و ربما سمّي بالعالم الكبير، نظرا إلى سعة إحاطته العلمية، حتى قال^٢ ابو يزيد رضى الله عنه:
لو كان العرش^٣ و ماحواه ألف مرّة في زاوية قلب العارف لما ملأه.

فإن قلت: أليس الإنسان جزء من العالم، فكيف يزيد على الكل؟ قلت: أهل الذوق يجعلونه من حيث الوجود الخارجى و ما يشتمل عليه من الأجزاء و الأحوال بحسب ذلك الوجود جزء من العالم، [و أمّا من حيث إحاطته العلمية و اشتتاله على سائر الموجودات الخارجيّة بحسب هذا الوجود، فليس جزء من العالم بل هو مشتمل عليه]^٤ حتى يكون العالم الصّغير هو الموجودات الخارجيّة، و العالم الكبير هو الإنسان بجميع ما يشتمل عليه [من الموجودات]^٥ الخارجية و الذهنية، فيزيد على العالم بالموجودات الذهنية.*

١. مظهر. د. ل.

كفاحاً: بكسر الأول، أى مواجهة.

الحصاة: بفتح الأول واحدة الحصى، صغار الحجارة. ٢. كما قال. د.

٣. لو أن يضع العرش. ل. ٤. ليس في نسخة. ل.

٥. ليس في نسخة. ل.

* العالم مأخوذ من العلامة و لفة عبارة عما به يعلم الشيء و اصطلاحاً عبارة عن كلّ ما سوى الله تعالى لأنّه يعلم به الله من حيث أسمائه و صفاته اذ بكلّ فرد من أفراد العالم يعلم اسم من الاسماء الالهية لأنّه مظهر اسم خاص منها، فبالجناس و

فإن قلت: العالم الكبير أيضا يشتمل^١ على الموجودات الذهنية، إذا العقول و النفوس الفلكيّة ناطقة، كما هو المشهور بين الفلاسفة [فإخراج تلك الموجودات الذهنية عن العالم وإدخالها في العالم الإنساني لا وجه له]^٢

قلتُ: أمّا العقول فلا إحساس لها مطلقا و أمّا النفوس الفلكيّة فلا إحساس لها بالحواش الظاهرة عند القائلين بإثباتها و تجرّدها و هم الفلاسفة، على أنّ أهل الذّوق يرون أنّ المجرّدات إنّما تعرّفه تعالى بالصفّات التنزيهيّة فقط، و النفوس الفلكيّة على تقدير تسليمها وتسليم تجرّدها، إنّما تعرّفه تعالى بالصفّات التنزيهيّة، و ما يعطيه نشأتها^٣ من اللّطافة والذّوام على نهج واحد، بخلاف الإنسان الكامل، فإنّه من حيث أنّه مجموعة الموالم بأسرها يعرّفه تعالى بما يعطيه جميع النشآت كما قيل:

نه فلک راست مسلم نه ملک را حاصل آنچه در سرّ شويدای بنی آدم از اوست
و منهم من يرى أنّ كلّ موجود مظهر لجميع صفاته جلّ جلاله من حيث دلالاته عليها كما أشار إليه من قال من المحققين الكلّ في الكلّ و من قال:

«

الانواع الحقيقية يعلم أسماء الكلّيّة حتى يعلم بالحيوانات المستحقّة عند العوام كالذباب و البراغيث و البقّ و غير ذلك أسماء هي مظاهرها، فالعقل الاول لا شتماله على جميع كليّات حقائق العالم و صورها على طريق الاجمال عالم كلّ يعلم به اسم «الرحمن»، و النفس الكلّيّة لا شتمالها على جزئيات ما اشتمل عليه العقل الاول تفصيلا أيضا عالم كلّ يعلم به اسم «الرحيم» و الانسان الكامل الجامع لجميعها اجمالا في مرتبة روحه و تفصيلا في مرتبة قلبه عالم كلّ يعلم به اسم «الله» الجامع للأسماء، و مرتبة نفسه و نشأتها أنّها تتجلّى بصور مختلفة و بوجوه كثيرة من التكلّم و الاستماع و البصيرة و غيره و لكلّ واحد من هذه الصور آثار و أحكام و مع ذلك الوجوه الكثيرة و الأحكام و الآثار المختلفة لا ينثلم وحدتها، فإنّ الله تعالى جعلها مثلثالاته و صفاته و أفعاله، فمن ينكر ذاته المقدّسة المجرّدة عن كلّ التعيّنات التي ليست داخلية فيها و لا خارجة عنها، فلينظر مثله الأعلى و آيته الكبرى و هو النفس، فإنّها مجرّدة عن كلّ التعيّنات، فهي ليست داخلية في البدن و قواه، بل و لا في العالم و لا خارجة عنها، و من ينكر صفاته العليا و أسمائه الحسنى، فلينظر جامعيّة النفس للصفات التنزيهيّة و التشبيهيّة، و من ينكر أفعاله تعالى فلينظر أفعال النفس و لاسيّما ابداعها الكلّيات و اختراعها الجزئيات المثالية و إنشائه الجزئيات المحسوسة بالذات و غير ذلك من عجائب آيات الأنفس.

٢. ليس في د. س. ل.

١. مشتمل. د. ل.

٣. و ما يعطيها بنشأتها. ل. - و ما يعطيه بنشأتها. لا

در جستن جام جم ز كوته نظری هر لحظه گمانی نه بتحقق بری
 رو دیده بدست آر كه هر ذره خاك جامی است جهان غمای، چون درنگری
 إلّا أنّ مراتب الظهور مختلفة، بحسب جلاء الدلالة و خفائها، و إجمالها و تفصيلها، و الظاهر المجليّ
 في كلّ مرتبة ما خلا مرتبة الإنسان، بعض الأسماء و الصفات، و بعضها خفيّ لا يظهر أحكامها فيه
 و قد يعبرون عن ذلك بالكون و البروز و يعنون به أنّ جميع الأسماء و الصفات مدبجة بنوع من
 الظهور في كلّ موجود، لكن بعضها فيه ظاهر الأحكام و الآثار، و بعضها خفيّ الأحكام و الآثار،
 مستور فيها إلّا الحقيقة الإنسانية، فإنّ جميع الأسماء و الصفات فيها ظاهرة بآثارها و أحكامها،
 ظهوراً بيّناً ليس لها ظهور أقوى منه في شيء من المراتب غيرها فهو كتاب مختصر منتخب من
 جميع العالم، لا يغادر صغيرة و لا كبيرة إلّا أحصاها، فنسبته إلى جميع العوالم^١ نسبة القرآن العظيم إلى
 الكتب السماوية حيث حوى مع و جازته جميع ما في الكتب السماوية بأسرها، بل حوى جميع
 الحقائق الخارجية و الذهنية و أحكامها، كما أشير إليه بقوله:

و لا رطبٍ و لا يابسٍ إلّا في كتابٍ مبين. الانعام / ٥٩
 اذا جعل الكتاب المبين هو القرآن كما فسّره به بعض المفسّرين.
 و هذه أمور متقرّرة عند القوم مفروغ عنها عندهم.

و لما كانت حقيقة الحمد إظهار الصفات الكمالية فقد ظهر أنّ كل موجود بمنزلة كلام صادر عنه
 جلّ جلاله [دالّ على صفاته الكمالية فهو حمد له تعالى صادر عنه بإيجاد]^٢ فإيجاد كلّ موجود هو
 الحمد بالمعنى المصدريّ الذي بمنزلة التكلّم بالكلام الدالّ على الجميل، و نفس ذلك الموجود هو
 الحمد بالمعنى الحاصل بالمصدر، بمنزلة الكلام الدالّ عليه، و كما يسمّى الكلام حمداً بالمعنى الحاصل
 بالمصدر كذلك^٣ يسمّى نفس ذلك الموجود حمداً بذلك المعنى

و لما كان الانسان الكامل أعلى مرتبة في تلك المنقبة^٤ من جميع الموجودات، فهو مرتبة من
 مراتب الحمد، مظاهرة^٥ لا تصافه تعالى بجميع الصفات الكمالية، اظهاراً كاملاً لا يتصوّر أكمل منه،

١. ليس في نسخة. د.

١. إلى العالم. د. س. ل.

٤. المنصبة. ل.

٣. و كما يسمّى نفس الكلام حمداً كذلك. د. ل.

٥. مظهر. س.

فإنه بلسان حاله و باله و مقاله يدلّ على اتّصافه تعالى بجميع صفات الكمال، وينطق به بتلك الألسنة كلّها، فهو أقصى مراتب الحمد التي حمد الله تعالى بها ذاته المقدّسة، وهذه المرتبة هي المرتبة الحتميّة المحمديّة ولذلك خصّ صلى الله عليه وسلّم بلواء الحمد، و سُمّي بالحمّاد^١ و الأحمد و غيرها من مشتقّات الحمد اسم فاعل و مفعول^٢ و في ذلك دقّة يعرفها العارفون* و حينئذ يندفع شبهة^٣ القاصرين.

أمّا على النسخة التي ليس فيها الضمير،^٤ فلا يحتاج إلى مزيد تقرير.

و أمّا على النسخة الأخرى،^٥ فلأنّ الضمير راجع إلى الحمد فيكون المعنى الصلوة منه تعالى

مُدخّجة: أي مدخلة. ملفّة. ١. و في بعض النسخ. المحامد.

٢. أو مفعول. د. س.

* و به يشعر قوله تعالى و ما ارسلناك إلّا رحمة للعالمين لأنّ أول رحمة الله لعباده الوجود و توابعه و ما حصل لموجود وجوده إلّا بمحمد من حيث أنه هو العقل الاول و الروح الكلّ و بهذا يعرف قوله تعالى: لولاك لما خلقت الافلاك

يقين می دان که ما چندین عجایب

فرستادیم آدم را به صحرا جمال خویش بر صحرا نهادیم

فلولاه ما كان لشيء وجود أصلاً لأنّ العلة الأولى و الواسطة الكلّية لم تكن إلّا هو كالتواء بالنسبة الى الشجرة و كالبذر بالنسبة الى النبات.

و لهذا قال عليه الصلوة و السّلام: أنا أوّل الانبياء خلقاً و آخرهم بعثاً...

و لولا أنّه في هذه المرتبة و الجلالة من التعظيم و التبجيل و الكرامة لما قال في حقّه: و إنّك لعلّ خلق عظيم. القلم / ٤ لأنّ العظيم الاعظم لا يقول لأحد إنّه عظيم إلّا و يكون ذلك الشّخص في غاية العظمة عنده، فإنّه سبحانه العالم بالكلّ ماهية و حقيقة و صورة و معنى، و هو عالم باستعدادهم و قابليّتهم أزلاً و أبداً فلو كان هناك اعظم منه عليه الصّلاة و السّلام لم يكن له هذا الكلام و لم يكن يصفه بهذه الصفة

وأكّد ذلك بقوله: و علّمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيماً. النساء / ١١٣

و «و لقد آتيناك سُبْحاً مِنَ الْمُنَافِقِ الْقَرِيبِ» القرآن العظيم / الحجر / ٨٧

و افتخر عليه الصّلاة و السّلام بهذه المرتبة الجامعة «بأنّ آدم و من دونه تحت لوائى» و «علّمنى ربّى» و «أدبني ربّى» و «أوتيت جوامع الكلم» و «أنا سيّد ولد آدم و لا فخر»

يَقْنَى الْكَلَامُ و لا يُحِيطُ بِفَضْلِهِ أَيْحِيطُ مَا يَفْنَى بِمَا لَا يَنْقُذُ؟

٣. شبه. س. ٤. بل العبارة فيها «المرتبة الجامعة».

٥. أي النسخة التي العبارة فيها «مرتبة الجامعة».

على مرتبة من مراتب الحمد التي هي المرتبة الجامعة لجميع صفاته تعالى، أي على حمد يكون حمداً له بجميع صفات الكمال، وفيه إشعار باسمه صلى الله عليه وسلم، فقد جعل في هذه العبارة النبي عليه السلام نفس الحمد الجامع، للدلالة على جميع صفاته تعالى، كما مرّ تقريره.

وليس فيه أنه صلى الله عليه وسلم متّصف بجميع صفاته تعالى، وإطلاق نفس الحمد عليه بمعنى^١ المحاصل بالمصدر كما مرّ تقريره أو بطريق المبالغة كما في رجل عدل، كما يشمر تسميته صلى الله عليه وسلم بالحماد، كما مرّ آنفاً. فظهر معناه بحمد الله تعالى على وجه يستحليه ذوات أرباب التحقيق، ويسوغ في حلق الرضعا^٢ الذين لم يطموا^٣ عن رضاع لبان التقليد من أفاويق أخلاف أسلافهم.

وقد نزلنا^٤ في ذلك إلى مداركهم تلميظاً لينع الحقائق، وإيضالاً لها إلى أجوافهم. وأما العالمون البالغون إلى مراتب الرجال من أهل التحقيق^٥ الذين اغتذوا بالأرزاق الربانية والأغذية الروحانية، فلا يحتاجون إلى ذلك.

فإن قلت: ما ذكرته إنما يتّجه على النسخة التي يوجد فيها الضمير، فيكون^٦ راجعاً إلى الحمد، و يكون المراد بجامعية الصفات الكالية أنه حمد مستجمع لو صفه تعالى بجميع صفات الكمال. وأما على النسخة التي ليس فيها الضمير، فلا يجري هذا التوجيه إذ ليس في اللفظ دلالة على أن تلك المرتبة من مراتب الحمد، ليكون المراد بجامعية الصفات دلالة عليه^٧

١. بالمعنى. د. س. ل. ٢. لم يطموا. د. الظاهر أنه غلط.

٣. نزلنا. س. ٤. من أهل الكمال. د. س.

٥. ليكون. د. س.

٦. عليها. د. ب. ج. هـ. صفات الكمال دلالة عليها. س.

يستحليه: يجده حلواً.

الرضعا: بضم الاول وفتح الثاني جمع الرضيع.

لم يطموا: لم يفصلوا من الرضاع.

اللبان: بفتح اللام ما بين الشدين.

أفاويق: جمع فيقة. اسم اللبن الذي يجتمع في الضرع بين الحلبتين.

قلت: يمكن جعل اللام بدلا عن الإضافة فيرجع إلى المعنى الذى مرّ تفصيله، و مع قطع النظر عن ذلك يمكن إرادة هذا المعنى منه بأن نعى به مرتبة من مراتب الموجودات جامعة لجميع الصفات من حيث الدلالة عليها فإنك اذا قلت هذا الكتاب جامع لجميع صفات زيد لم يتبادر منه إلا دلالة عليها و لولم يكن فى هذه الصورة التبادر فلا يتبادر خلافه أيضا^١ فيمكن حمله عليه من غير تكير، هذا.

و من الأصول المقررة^٢ عند أئمة الكشف و التحقيق أنه كما أن للصفات أحكاما فى الذوات كالعلم فإنه يصير به الذات عالما و القدرة يصير بها قادرا إلى غير ذلك.

كذلك للذوات أحكاما^٣ فى الصفات فإن العلم بانتسابه إلى الذات القديمة يصير قديما وذاتيا و بإضافته إلى الحوادث حادثا و مستفادا من الغير، و قس عليه الوجوب فإنه فى ذاته معنى واحد يصير بالنسبة إلى الذات الأحذية وجوبا ذاتيا و بالنسبة إلى غيره وجوبا غيريا.

و لا شك أنها اذا قيل إن زيدا متصف بصفات عمرو لم يرد به اتصافه بتلك الصفات من حيث الاحكام التى يستفيدها تلك الصفات من ذات عمرو كتشخصها بسبب القيام به وغيره من الأحكام التابعة لقيام تلك الحقيقة بعمرو، بل المراد به اتصافه بتلك الحقيقة من حيث هى و حينئذ يظهر وجه آخر لمن وفق له فإن اتصافه صلى الله عليه و سلم بجميع صفاته لا يستلزم كونه متصفا بها مع أحكامها التى يلزمها من انتسابها إلى ذاته تعالى بل المعنى المفهوم منه على ما مرّ تحقيقه اتصافه بحقيقة تلك الصفات من حيث هى مع قطع النظر عن الأحكام الناشئة من خصوصية ذاته تعالى على قياس ما مرّ من اتصاف زيد بصفات عمرو.

و ما ورد فى الحديث من قوله صلى الله عليه و سلم خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ*

المراد من الصورة الصورة المعنوية التى ترجع إلى الصفة كما يقال صورة المسألة كذا. كما حققه الإمام

←

التليظ: الإضافة.

التبع: بفتح الاول أوضحه و سكون الثانى مصدر تبع. يقال تبع الثمر أى أدرك و طاب و هان قطافه.

١. فلم يتبادر خلافه أيضا. ل.

٢. المعدة. د. س.

٣. أحكام. ل.

٤. أنه. د. س. ل.

حجة الاسلام الغزالي وغيره من الأئمة الأعلام إنما يبتنى على ما أشرنا إليه من تجريد الصفات عن الخصوصيات الناشئة من انتسابها إلى الذات المقدسة تعالى، كما لا يخفى على من له أدنى فطنة.^١ وأنت إذا تأملت وجدت أن حقائق الصفات الإلهية، إذا جرّدت عن الخصوصيات الناشئة عن الذات،^٢ كالقدم والكمال الناشئتين من انتسابها^٣ إلى الذات المقدسة تعالى، صَحَّ اتّصاف النبي صلى الله عليه وسلم بها، كالعلم إذا جرّدت عن الذاتية^٤ والكمال اللّازمين^٥ لذاته تعالى، والقدرة إذا جرّدت عن الكمال والشمول^٦ اللّازم لذاته تعالى، وقس عليها غيرها.

وما لا يمكن الاتّصاف به هو الصفات من حيث الأحكام التابعة للذات. وما ورد النهي عن إطلاقه على غيره تعالى، فإنما يرجع إلى اللفظ لاإيهامه ثبوت الأحكام التابعة للذات. وليكن هذا آخر الكلام في هذا المرام، فإنّ المتبصّر اليقظان، ينتفع بهذا القدر والمعايد لا يزيده [هذا النمط من الكلام]^٧ إلا استكباراً وعناداً كما قال الله تعالى: **وَإِنْ يَرَوْا كَلُمًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أُسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ**. الانعام / ٢٥

ولقد صدق بقراط حيث قال: في الفضول البدن الذي ليس بالنقى، كلّما غذوته فقد زدته شراً والكلام في أصل الرسالة مع الفرقة الأولى، فكان من اللائق أن لا يلتفت إلى غيرهم، لكن لما كان إسعاف مقترحك ديناً في دين المروّة وحتماً^٨ في شرع الفتوة، أقدمتُ على هذه الكلمات والله يجعلها سبباً لانتفاع الطالبين الصادقين، ويعصمنا عن رذائل أخلاق الهمج والمنافقين، وبلغنا^٩ و

١. فطنة. س. ٢. عن الإضافة إلى الذات. د. س.

٣. من انتسابها. س. ٤. عن الذات. س.

٥. والكمال والشمول اللازمة. د. س.

٦. إذا جرّدت عن الذاتية الكمال والشمول. د - إذا جرّدت عن الذاتية والكمال والشمول. ل.

٧. ليس في. س. ٨. وفرضا. د. س. ل.

٩. وبلغنا. س.

الهمج: بفتح الاول والثاني. السفلة من الناس المحق.

إخواننا إلى حيث ينكشف الغين عن العين، و لا يشوب في نظرنا الصّدق بالمين، و يرتفع البين عن البين، و يندفع الكيف و الأين، و الصّلوة على من دنى فتدلى الى أن جاوز قاب قوسين، و على آله و أصحابه المزكّين من كلّ شين، الفائزين بسعادة النشأتين و سيادة المنزّلين.

فتمّ تحرير هذه الرّسالة المشتملة على جواهر التحقيق، المنطوية على فرائد التدقيق الّتى أظهرها غواصّ ذهنه الوقاد، و حواسّ طبعه النقاد، من بحار أفكاره الدقيقة و تيّار أنظاره العميقة، جلاء لأعين الناظرين، و إجلالاً لأفهام الراغبين، و حلاًلاً لأوهام الطّالبيين، هو الّذى سمح به و نفح من زلال ينابيع حقائق الزّوراء اذا سنح إزالة الغشاء و الجهل عن أعين المطالعين فيها بالعين الموراء و بياناً للسّائرين في مسالك مسائله على النّاقة العجفاء الخابطين في فهم دلائله خبط العشواء و لهذا طال لهم في الاتّكاء لسان الجدال، و عاد معالهم في الآخرة إلى سواء الحال، و إذا لم يهتدوا به فيقولون هذا إفك قديم، و الله هو السّميع العليم و الهادى إلى سواء المستقيم، و الدّين القويم و السّلام على محمد و آله اجمعين^١.

←

البين: العداوة.

الشين: بفتح الاول و سكون الثّاني ضدّ الزّين.

التيار: موج البحر الهائج.

سمح به: جاد به.

سنح: عرض.

الموراء: مؤنث الاعور، و هو من ذهب حس أحد عينيه.

العجفاء: المهزول و النّحيف.

الخابطين: أى السّائرين.

العشواء: مؤنث الاعشى و هو الّذى لا يبصر بالليل. أوساء بصره بالليل و النّهار.

الاتّكاء: الجلوس و إسناد الظهر أو الجنب إلى شىء.

المعال: اسم مكان من عال في الارض أى ذهب و دار.

١. و في نسخة «د» لقد تمّ تحرير الرّسالة الشّريفة بمحمد الله و حسن توفيقه و الصّلوة على نبيّه و صفّيّه و آله و وليّه في العشر

الآخر من ذى قعدة الحرام سنة ٩٤٤ في المشهد المقدّس المعلّى المزكّى الرضوى.